





ويعلمون انهم اعداء  
فان الذين يتبعون  
وغير خلفاءنا يسوع المسيح  
نظام علمي خلفائنا  
شخصي تعليمهم  
الحكيم الذين  
فانهم من علمهم  
فانهم من علمهم

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

At

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and a small, dark, irregular stain near the bottom center. The overall tone is warm and yellowish, characteristic of old paper.



العناد وتعديل الاركان عندنا يوسف والثقة بها انما تكون  
دون الفرض في العمل وفوق السنة كعين الفاتحة حتى لا تنفصل الصلوة بتركها وتعديل الاركان  
عندنا ضيق ومجربهم ما انما يقع في فضايلها والثاني واجب ومنكر الاول  
قولا واعتقادا يكفر لتبدل اعتقاده عما يلزم المكلف اعتقاده على ذلك كانه شرح المتك  
ولا نكاه القطعي وفيه شبه الكذب الى الشارع كانه شرح المخة ومنكر الثاني لا يكفر  
لشبهة باجتهاد المجتهد وكذا انكر الثالث لانه لا يلزم اعتقاد حقيقة لشبهة بدليل ظني  
ومبنى الاعتقاد على اليقين لكنه يلزم العمل بموجب الدلائل الآلة على وجوب اتباع الظن  
فما حد لا يكفر وتارك العمل به انما كان مؤثلا لا يفتق ولا يضل لانه الثاني لا يزل في مكانه من  
السلف والا فانه كان مستحقا يعضل لانه رد خبر الواحد والقياس بدعة وان لم يكن مؤثلا  
ولا مستحقا يفتق لخوضه في الدماء بترك ما وجب عليه كذا في النسخ وقيل لا يفتق الا  
المستخف والمراد بهما الذي لا يرى العلم واجبا كذا في بعض مواثيق السنة اختلف  
العبارة في تفسيرها فاستدلوا بانها عبادة من الطريقة المرضية المسلمة في الدين  
الزام على سبيل المواظبة مع الزوايا احيانا وفكر المحققون بانها ما واجب على النبي عليه السلام  
مع الذين احيانا ومع على نوعين سنة الهدى وهي ما كانت المواظبة على سبيل العباد  
كسنة الوضوء والصلوة وسنة الزوائد وهي ما كانت المواظبة على سبيل العادة كسنة النبي  
في اكله وشربه ونومه ولبسه وشبه وقعوده وكذلك الحكم في كل منتهى وتقدم رجل البنية  
في الدخول في المسجد والبس وتقدم رجل اليسرى في الخروج من المسجد فقط واما الخروج  
من البيت فكما الدخول بالبنية وغيرها وقال بعضهم الخروج من البيت كخروج من المسجد  
فظهر من هذا ضعف ما قاله بعض شارح الكيداني نقلا عن تحقيق الحسائي في ان تطويل

الصلوة في السنة الزوائد لا يفتق الا المستخف والمراد بهما الذي لا يرى العلم واجبا كذا في بعض مواثيق السنة اختلف العبارة في تفسيرها فاستدلوا بانها عبادة من الطريقة المرضية المسلمة في الدين الزام على سبيل المواظبة مع الزوايا احيانا وفكر المحققون بانها ما واجب على النبي عليه السلام مع الذين احيانا ومع على نوعين سنة الهدى وهي ما كانت المواظبة على سبيل العادة كسنة النبي في اكله وشربه ونومه ولبسه وشبه وقعوده وكذلك الحكم في كل منتهى وتقدم رجل البنية في الدخول في المسجد والبس وتقدم رجل اليسرى في الخروج من المسجد فقط واما الخروج من البيت فكما الدخول بالبنية وغيرها وقال بعضهم الخروج من البيت كخروج من المسجد فظهر من هذا ضعف ما قاله بعض شارح الكيداني نقلا عن تحقيق الحسائي في ان تطويل

الصلوة في السنة الزوائد لا يفتق الا المستخف والمراد بهما الذي لا يرى العلم واجبا كذا في بعض مواثيق السنة اختلف العبارة في تفسيرها فاستدلوا بانها عبادة من الطريقة المرضية المسلمة في الدين الزام على سبيل المواظبة مع الزوايا احيانا وفكر المحققون بانها ما واجب على النبي عليه السلام مع الذين احيانا ومع على نوعين سنة الهدى وهي ما كانت المواظبة على سبيل العادة كسنة النبي في اكله وشربه ونومه ولبسه وشبه وقعوده وكذلك الحكم في كل منتهى وتقدم رجل البنية في الدخول في المسجد والبس وتقدم رجل اليسرى في الخروج من المسجد فقط واما الخروج من البيت فكما الدخول بالبنية وغيرها وقال بعضهم الخروج من البيت كخروج من المسجد فظهر من هذا ضعف ما قاله بعض شارح الكيداني نقلا عن تحقيق الحسائي في ان تطويل

الصلوة في السنة الزوائد لا يفتق الا المستخف والمراد بهما الذي لا يرى العلم واجبا كذا في بعض مواثيق السنة اختلف العبارة في تفسيرها فاستدلوا بانها عبادة من الطريقة المرضية المسلمة في الدين الزام على سبيل المواظبة مع الزوايا احيانا وفكر المحققون بانها ما واجب على النبي عليه السلام مع الذين احيانا ومع على نوعين سنة الهدى وهي ما كانت المواظبة على سبيل العادة كسنة النبي في اكله وشربه ونومه ولبسه وشبه وقعوده وكذلك الحكم في كل منتهى وتقدم رجل البنية في الدخول في المسجد والبس وتقدم رجل اليسرى في الخروج من المسجد فقط واما الخروج من البيت فكما الدخول بالبنية وغيرها وقال بعضهم الخروج من البيت كخروج من المسجد فظهر من هذا ضعف ما قاله بعض شارح الكيداني نقلا عن تحقيق الحسائي في ان تطويل

الصلوة في السنة الزوائد لا يفتق الا المستخف والمراد بهما الذي لا يرى العلم واجبا كذا في بعض مواثيق السنة اختلف العبارة في تفسيرها فاستدلوا بانها عبادة من الطريقة المرضية المسلمة في الدين الزام على سبيل المواظبة مع الزوايا احيانا وفكر المحققون بانها ما واجب على النبي عليه السلام مع الذين احيانا ومع على نوعين سنة الهدى وهي ما كانت المواظبة على سبيل العادة كسنة النبي في اكله وشربه ونومه ولبسه وشبه وقعوده وكذلك الحكم في كل منتهى وتقدم رجل البنية في الدخول في المسجد والبس وتقدم رجل اليسرى في الخروج من المسجد فقط واما الخروج من البيت فكما الدخول بالبنية وغيرها وقال بعضهم الخروج من البيت كخروج من المسجد فظهر من هذا ضعف ما قاله بعض شارح الكيداني نقلا عن تحقيق الحسائي في ان تطويل

القراءة في الصلوة وتطويل الركوع والسجود يعني بعد تمام السنة في القراءة والتبجيل  
بمكة والبعض من سنة الزوائد وبعض المحققين نقلا عن الفقيه ابي الليث بن ابي بصير  
التطوع وصلوة التطوع منها لا انعدام المواظبة في هذه الصور الاخذة في تعريف السنة  
المتضمنة اليها والمواظبة معتبرة فيه بالاخلاق بين العلماء وليست شغرا كغيره فظهر لفظ  
التطوع في قوله صوم التطوع وصلوة التطوع مع انه المستحب والمندوب والنفل التطوع  
مستحب بالذات ومختلفة بالاعتبار واختلف الاعتبار في كل من في محله والماض في  
جعل الزيادة في القراءة في الصلوة وتطويل الركوع والسجود في صوم التطوع وصلة  
التطوع وغيرها من سنة الزوائد يحتاج الى اثبات المواظبة فيها وعدم العتاء والكراهة  
والسلامة لتاركها فانه تم والافلا تم اعلم انه من قال شارح الكيداني من انه ما في شرح  
الوقاية من سنة الهدى ما كان على سبيل العادة وسنة الزوائد ما كان على طريق العادة  
فمروود بان الفرق بين العبادة والعادة هو النسبة المتضمنة للاخلاص كما في الحاق وغيره  
وجميع افعاله واقواله عليه الصلوة والسلام عبادة مشتملة عليها كالمسلمين في محله فمنع لجز  
انه المراد بالعادة ما لا يكون تكميلا للدين اى لم ينشع تكميلا للاحكام الواجبة كما هو شأن سنة  
الهدى وسلم انه المراد منها ما نقله فقوله وجميع افعاله واقواله عليه الصلوة والسلام عبادة مشتملة  
عليها ممنوع كيف وقد قال محقق شارح المعنى في اصول الفقه انه سنة الزوائد لا يتعلق بتركها  
كراهة ولا اساءة كسائر النبي في نومه واكله ولبسه وشبه وافعاله المباعدة خارج الصلوة  
فانه المكلف لا يطالب ولا ياتى بتركها لانه عم فعلها على مقتضى الطبيعة البشرية بطريق  
الاتفاق لا بطريق قصد العبادة وكذا الاول لا يتابع وصاحبها لما رآه افعال النبي  
صلى الله عليه الصلوة والسلام سوى ذلك اربعة مباح ومستحب وواجب وفرض حكم

الصلوة في السنة الزوائد لا يفتق الا المستخف والمراد بهما الذي لا يرى العلم واجبا كذا في بعض مواثيق السنة اختلف العبارة في تفسيرها فاستدلوا بانها عبادة من الطريقة المرضية المسلمة في الدين الزام على سبيل المواظبة مع الزوايا احيانا وفكر المحققون بانها ما واجب على النبي عليه السلام مع الذين احيانا ومع على نوعين سنة الهدى وهي ما كانت المواظبة على سبيل العادة كسنة النبي في اكله وشربه ونومه ولبسه وشبه وقعوده وكذلك الحكم في كل منتهى وتقدم رجل البنية في الدخول في المسجد والبس وتقدم رجل اليسرى في الخروج من المسجد فقط واما الخروج من البيت فكما الدخول بالبنية وغيرها وقال بعضهم الخروج من البيت كخروج من المسجد فظهر من هذا ضعف ما قاله بعض شارح الكيداني نقلا عن تحقيق الحسائي في ان تطويل

الصلوة في السنة الزوائد لا يفتق الا المستخف والمراد بهما الذي لا يرى العلم واجبا كذا في بعض مواثيق السنة اختلف العبارة في تفسيرها فاستدلوا بانها عبادة من الطريقة المرضية المسلمة في الدين الزام على سبيل المواظبة مع الزوايا احيانا وفكر المحققون بانها ما واجب على النبي عليه السلام مع الذين احيانا ومع على نوعين سنة الهدى وهي ما كانت المواظبة على سبيل العادة كسنة النبي في اكله وشربه ونومه ولبسه وشبه وقعوده وكذلك الحكم في كل منتهى وتقدم رجل البنية في الدخول في المسجد والبس وتقدم رجل اليسرى في الخروج من المسجد فقط واما الخروج من البيت فكما الدخول بالبنية وغيرها وقال بعضهم الخروج من البيت كخروج من المسجد فظهر من هذا ضعف ما قاله بعض شارح الكيداني نقلا عن تحقيق الحسائي في ان تطويل



السنة الاتباع قال شارح المغني قال تسمى الامم وحكم السنة الاتباع لانه عليه الصلوة والسلام  
متبع فيما سلك من طريق الدين وكذا الصحابة بعد هذه السنة الاتباع خالف عمر صفة الفريضة  
والرجوب الا انه يكون من اعلام الدين ويتغاشى كصلوة العيد والجماعة فانه ذلك يقرب  
من الواجب في العمل ولا ينافي حقيقة امرنا باحيائها لقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة  
حسنة وما اتاكم الرسول فخذوه وحكم سنة الهدى ان ينال الثواب بالفعل بفضل  
سجانه والعقاب والاساءة بالترك بعدله من غير استخفاف ونهاية فانه كذا  
كافي كشف المناهج والمطالبة في الدنيا كالواجب لانه تاركه يعاقب وتاركها يعاب  
كما في الغيبة قال محمد بن ابي بصير مينا بتركها واذا اصر اهل المصروع على تركها  
امر بها فانه ابوا فقتلوا على ذلك بالسلاح كما يقتلون على الاصرار على ترك الواجبات  
لانه ملكا من اعلام الدين فالاصرار على تركه استخفاف بالدين فيحاربون عليه وقيل  
ابو يوسف رحمه الله المقابلة بالسلاح عند ترك الواجب وانه السنن كالمبتدئين في اصول  
الفقه وقيل يلحق العقاب والاثم بالترك وحكم سنة الزوائد ان ينال الثواب بالفعل  
من حيث الاتباع بفضل الله سبحانه وعدم الاثم والاساءة بالترك وفي المنسوخ من ترك  
سنة من سنن الزوائد لا ياثم لانه لا يمكن احصاؤها وضبطها لكن تنافي الاتعمال  
وعدم المطالبة لكنه الاولى الاتباع عن مجاهد رضي الله عنه انه قال كتاب ابن عمر رضي الله عنهما  
في سفرهم بمكة فاذا فسيل لم تغت ذلك قال قلت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك  
فغفلت وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما كانا يأتيا في نسجهم حجرا بين مكة والمدينة فيقبل  
تحتها ويخبرانه عليه الصلوة والسلام بفعل ذلك والمسح ما فعله النبي عليه  
الصلوة والسلام مرة وترك اخرى او ما احب السلف والخلف ويسمى ايضا مديوبا

ونقل

هذا الحديث في سنن الترمذي  
في كتاب الصلاة  
باب في ترك سنة  
من سنن الزوائد  
لا يثيب ولا يعاقب  
في تركها  
وهو ما رواه  
ابو يوسف  
في كتابه  
الاستيعاب  
في كتاب الصلاة  
باب في ترك سنة  
من سنن الزوائد  
لا يثيب ولا يعاقب  
في تركها

ونقلوا وتطوعا وحكم ان ينال الثواب بالفعل بفضل الله تعالى سبحانه وعدم العقاب  
واللوم بالترك كما في حكم سنة الزوائد فلم يفرق بينهما من جهة الحكم وانما الفرق من جهة  
المفهوم اعلم ان التقسيم للسنة من جهة العبادة والعادة والتسمية الى الاولى سنة الهدى  
والى الثانية سنة الزوائد يجري في المسح ولعلمهم يعتبروا لعدم الفرق بين المستحبين  
في الحكم بخلاف السنن فان الفرق بينهما في المفهوم والحكم والادب هو ما فعله  
الشيخ قمره وترك مرتين كما في شرح الكيداني نقلا من الخلاصة وغيره وفي شرح المقدمة  
للغنيه الى الليث نقلا من النهاية الادب في الشئ هو كل ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولم يواظب عليه وبعضهم لم يفرق بين المستحب والادب حيث قالوا والفرق بينهما عسير  
في الاصلح بل لا فرق بينهما وبه صرح الشيخ علاء الدين في كشفه انتهى ولذا قال صاحب النهاية  
الادب ما فعله الشارع مرة وتركه اخرى والسنة ما واظب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يتركه الا مرة او  
وحكم ان ينال ادنى الثواب بالفعل بفضل الله تعالى وعدم العقاب واللوم بالترك كما في  
حكم المستحب والباح هو ما يخبر العبد فيه بين الاتيان والترك وحكم عدم الثواب وعدم  
العقاب فعلا وتركها ويسمى حلالا وجائزا اذا افاده البعض والحرام هو ما لم يتركه بديل  
قطعي كما ان الفرض ما لم يترك بديل قطعي وحكم ان ينال الثواب بالترك لله عز وجل بفضل  
والعقاب بالفعل بعدله ويكفر بالاحلال اذا كان حرمة لعينه كشكاح المحارم والزنا والشراب  
الخمر واكل الميت والدم ولحم الخنزير من غير ضرورة واليه ذهب جمهور اهل السنة ومن غلب  
كالغصوب والمسروق واليه ذهب البعض لما فيه التكذيب المناف للتصديق بحد الاشكال  
على الجمهور بانه لا خلاف ما ثبت حرمة بديل قطعي تكذيب للشرع وهو كفر وفاقا للاهم الا ان يترك  
بلاية وانما لا خلاف في حرمة من صفة كالغصب والسرقة وبالنسبة اذا ثبت حرمة

منه  
في كتاب الصلاة  
باب في ترك سنة  
من سنن الزوائد  
لا يثيب ولا يعاقب  
في تركها  
وهو ما رواه  
ابو يوسف  
في كتابه  
الاستيعاب  
في كتاب الصلاة  
باب في ترك سنة  
من سنن الزوائد  
لا يثيب ولا يعاقب  
في تركها



في جميع الاديان كمنع عدم حرمة الزنا وقتل النفس بغير حق فانه كذا في صحتها ما ثابت في جميع  
 الاديان موافق للحكمة ومن اراد الخروج عن الحكم فقد اذاع بحكم الله تعالى ما ليس بحكمة وهذا هو  
 منه بربته بخلاف مني حكمة الخروج عن حكمه فمضاه لما يشق عليه وبكلمة الضابطات الحرام  
 الحرام اما ان يحل في زمان ما وشرعية ما او لا فمضى الاول ليس بكفر ومضى الثاني كفر وهذا ونفسه  
 بفعله يدونه الا عندنا عندنا خلافا لاهل الاعتزال فانه عندنا يخرج من الايمان ولا يدخل في الكفر  
 والخارج فانه عندنا يخرج منه بدخل فيه وهذا معنى على الاصل المختلف فيه وهو ان العمل ليس  
 من حقيقة الايمان بل من جزئياته منها ذهب المعتزلة والخوارج والى عدم جزئياته منها ذهب اهل السنة  
 والجماعة سواء كان جزاء في الايمان الكامل واليه ذهب الشافعي ومالك والاوزاعي عليهم  
 رحمة الهادي او لم يكن جزاء اصلا واليه ذهب الامام الاعظم عليه رحمة الاكرم وبهذا اندفع  
 ما اوردوه الكمل الدين في بعض تصانيفه على الشافعي من انه يلزم من مذهبه من ترك الصلوة  
 والصوم والحج او منع الزكوة لا يكون مؤمنا لانه الكمل ينتفي باستغناء جزئه بالاتفاق فلهذا  
 خالفنا هذا في النار ولا يخفى ضرورة بطلانه بالاحاديث والآلة على ان من قال لا اله الا الله ظل  
 اجتهت فلو لا مذهبنا في صنيفه رحمه الله تعالى كان كل من ترك فعلا من الافعال المذكورة انفاكرا  
 تطلق احرامه ويوطئها زانيا ويطلق حجة وجهاده وصلوته انتهى كلامه لانه هذا معنى على  
 معرفة الفرق بين مذهبنا ومذهب اهل الاعتزال مع ان الفرق واضح نعم يلزم على مذهبنا  
 انه لا يكون تارك هذه الافعال مؤمنا كاملا للدليل المذكور وبه قال الامام الاعظم وغاية  
 ما في الكتب ان الفرق بين مذهبنا عند التحقيق وانما الفرق بالجزئية كما وراق الشجر  
 وسنة الفهم بانعدامها لا ينعدمه وينبغي للعاقلة ان يتأمل في مثال هذه المباحث ولا يشب  
 الى كرايتين من علماء الاصول ما يكون احتمالهما بدوئية ظاهرة على انه ادنى مما يميز بل

طلب

يطلب الكلام محلا صحيحا كحديثه ما هم الصواب واليه المرجع والمآب والمكروه مخروفا  
 هو ما لم تركه بدليل ظني كإثبات الواجب ما لم تركه بدليل ظني والمكروه تنزيها  
 هو ما كان تركه اولى مع عدم المنع عن الفعل ويقابل له المندوب اي ما كان فعلا اولى  
 مع عدم المنع عن الترك هذا عند محمد رحمه الله تعالى والمراد بانقض عن محمد رحمه الله تعالى  
 كل مكروه حرام هو ترك كل المكروه تركا حرام لانه المكروه ليس حرام عندنا وما عندنا المكروه  
 تركا ما كان الى الحرام اقرب ومعنى القرب اليه انه يتعلق به بخلافه من احتفاء العقوبة  
 بالنار كحرمان الشفاعة فان ترك الواجب حرام يستحق العقوبة بالنار وترك السنة  
 المؤكدة قريب الى الحرام يستحق حرمان الشفاعة لقوله عليه الصلوة والسلام ومن  
 ترك سنتي لم ينل شفاعتي والمكروه تنزيها ما كان الى الحل اقرب ومعنى القرب  
 انه لا يعاقب فاعله كتركه ينال ثوابا وفي ثواب كما في التلويح واما ما قال بعضهم  
 من انه ترك الواجب كراهة تحريمية وترك السنة كراهة تنزيهية فالظن ان مقتضى  
 على قول محمد رحمه الله عليه وحكم الاول ان ينال الثواب بالترك لله تعالى بفضل العقاب  
 بالفعل بعدله ويستحق به ولا يكفر بالاستحلال كما انه منكر الواجب لا يكفر لانه دليلهما  
 ظنيان هذا عند محمد رحمه الله تعالى وفي الايدان وحكم المكروه الثواب بالترك لله تعالى  
 وخوف العقاب بالفعل وعدم الكفر بالاستحلال فيه تأمل فاشاقل واما عندنا فكما عند محمد  
 رحمه الله تعالى في الجميع الا في استحقاق العقاب فانه عندنا لا يستحق تركه  
 الشفاعة وحكم الثاني ان ينال ثوابا بفضل الله سبحانه بالكفر وعدم العقاب  
 بالفعل ولا فرق بينه الاثمة الثلاثة في هذا الحكم وانما الفرق في المفهوم الفصل  
 الاول في فرائض الاكل اعلم انه فرائض اكل سبعة الاول ان ياكل مقدار ما يدفع



هذا هو الكتاب الذي كتبه  
 في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة ١٢٠٠ هـ

في الشريعة وكذا العباد والثاني ان يجلس على جله اليسرى وينصب اليمنى فانه جلس محضاً  
 جاز وهو من فعل النبي ثم فانه جالس على كتيبه عند الاكل فقد فعل ذلك ايضاً وكما النبي ومعه  
 اما جلوسه اكل انما كان اكل العبيد واجلس انما كان يجلس العبيد كذا في الشريعة والثالث ان يجلس  
 جلسة المتواضع بحيث لا يتكبر على من لا يرضى عليه ولا يرضى عليه على جنبه كذا في الشريعة ولا يقعد على وجهه  
 من الارض والاستواء على هيئة التربع كل ذلك منهي عنه عند الاكل لان فيه تكبراً بل السنة  
 فيه ان يقعد عند الاكل ما تلا الى الطعام كذا في نيل العربي الى جليله رضي الله عنه قال قاله  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اكل متكئ وفي الظاهرية بل يكمل الاكل متكئاً تكلوا فيه والمختار  
 انه لا بأس به لانه عليه الصلوة والسلام اكل يوم خير منك ثانياً حتى يظهر لك التوفيق  
 والرابع ان ينوي باكله ان يتقوى به على طاعة الله تعالى ليكون مطيعاً بالاكل ولا يقصد التلذذ  
 والشغف بالاكل قالوا بل يهيم به شيا من ثمانية سنين ما اكل شيئاً بشهوى ويعزم مع  
 ذلك على تقليل الاكل فانه اذا اكل لاجل حق العباد لم تصدق نيته الا باكل مادونه الشبع  
 فانه الشبع يمنع من العباد ولا يقوى عليها في ظهوره هذه النية كذا في الشريعة واشار الغزالي  
 على الشبع وان لا يمتد اليد الى الطعام الا وهو جامع والخامس ان يغسل يديه الى الركبتين  
 قبل الطعام ثم يغترف في الخمار وملق الا برفق عليه الصلوة والسلام الوضوء قبل الطعام  
 ينبغي الغفر وبعد ينفي الهم والمراد بالوضوء هنا غسل اليدين كذا في الاختيار وعنه صاحب  
 البرازية من الادب حيث قال غسل اليدين قبل وجوه ادب واوغسل اليد الواحدة او اصابع اليدين  
 لا يكتفي سنة غسل اليد وذلك الى الترخيف كذا في شرح الشريعة نقلاً عن الفقيه والعرف والعرف  
 والسائل ان ياكل من الفصعة التي من خرف او خشب كذا في كذا العباد وفي الحديث من لم يمسح  
 او ان يبتيه خنزارته الملائكة كذا في الاختيار والسابع ان يرضع الطعام على السفرة

هذا هو الكتاب الذي كتبه  
 في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة ١٢٠٠ هـ

هذا هو الكتاب الذي كتبه  
 في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة ١٢٠٠ هـ

في الشريعة وكذا العباد والثاني ان يجلس على جله اليسرى وينصب اليمنى فانه جلس محضاً  
 جاز وهو من فعل النبي ثم فانه جالس على كتيبه عند الاكل فقد فعل ذلك ايضاً وكما النبي ومعه  
 اما جلوسه اكل انما كان اكل العبيد واجلس انما كان يجلس العبيد كذا في الشريعة والثالث ان يجلس  
 جلسة المتواضع بحيث لا يتكبر على من لا يرضى عليه ولا يرضى عليه على جنبه كذا في الشريعة ولا يقعد على وجهه  
 من الارض والاستواء على هيئة التربع كل ذلك منهي عنه عند الاكل لان فيه تكبراً بل السنة  
 فيه ان يقعد عند الاكل ما تلا الى الطعام كذا في نيل العربي الى جليله رضي الله عنه قال قاله  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اكل متكئ وفي الظاهرية بل يكمل الاكل متكئاً تكلوا فيه والمختار  
 انه لا بأس به لانه عليه الصلوة والسلام اكل يوم خير منك ثانياً حتى يظهر لك التوفيق  
 والرابع ان ينوي باكله ان يتقوى به على طاعة الله تعالى ليكون مطيعاً بالاكل ولا يقصد التلذذ  
 والشغف بالاكل قالوا بل يهيم به شيا من ثمانية سنين ما اكل شيئاً بشهوى ويعزم مع  
 ذلك على تقليل الاكل فانه اذا اكل لاجل حق العباد لم تصدق نيته الا باكل مادونه الشبع  
 فانه الشبع يمنع من العباد ولا يقوى عليها في ظهوره هذه النية كذا في الشريعة واشار الغزالي  
 على الشبع وان لا يمتد اليد الى الطعام الا وهو جامع والخامس ان يغسل يديه الى الركبتين  
 قبل الطعام ثم يغترف في الخمار وملق الا برفق عليه الصلوة والسلام الوضوء قبل الطعام  
 ينبغي الغفر وبعد ينفي الهم والمراد بالوضوء هنا غسل اليدين كذا في الاختيار وعنه صاحب  
 البرازية من الادب حيث قال غسل اليدين قبل وجوه ادب واوغسل اليد الواحدة او اصابع اليدين  
 لا يكتفي سنة غسل اليد وذلك الى الترخيف كذا في شرح الشريعة نقلاً عن الفقيه والعرف والعرف  
 والسائل ان ياكل من الفصعة التي من خرف او خشب كذا في كذا العباد وفي الحديث من لم يمسح  
 او ان يبتيه خنزارته الملائكة كذا في الاختيار والسابع ان يرضع الطعام على السفرة

هذا هو الكتاب الذي كتبه  
 في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة ١٢٠٠ هـ



عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا مضى عليك وقتك فقل اللهم اغفر لي ما مضى من ذنوبي وما مضى من عبادتي وما مضى من دنسك

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا مضى عليك وقتك فقل اللهم اغفر لي ما مضى من ذنوبي وما مضى من عبادتي وما مضى من دنسك

وهو على الأرض فهذا أقرب إلى فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم منه وضعه على الأرض وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه الصلوة والسلام إذا أتى بطعام وضعه على الأرض هذا أقرب إلى التواضع والانفعال السخوة فإنه يذكر السخوة ويتذمّر من الأثرة وحاجته إلى ما لا يتعدى كافي الأجراد وفيه الاستغناء  
 السخوة ووضع طعام على الأرض حسب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم على السخوة وهو على الأرض  
 والأكل على الخوان فعل الملوك وعلى المنديل فعل الخدم وعلى السخوة فعل العرب انتهى عن قتادة  
 قيل قتادة عن علي بن أبي طالب قال ما أكل النبي عليه الصلوة والسلام على خوخ ولا في سكرية ولا خبز له عرق  
 قيل قتادة عن علي بن أبي طالب قال قال علي السخوة وغيره انتهى عن قتادة عن علي بن أبي طالب  
 أكل على سكرية قط ولا خبز له عرق قط ولا أكل على خوخ قط قيل قتادة فعله كما هو  
 يأكلون قال علي السخوة كفاية الطريقة المحمدية وفيها ويستحب الأكل على السخوة لا الخوخ  
 أقول الأولى بعد من السنة للحديث المذكور وإن مناهم يحضرون كفاية العباد روى  
 رضي الله عنه أنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا أرام فقالوا ما هذا  
 الأكل فقال عليه الصلوة والسلام نعم الأرام الخ كافي للشارع روى أبو هريرة  
 عامة أرامهم وأج النبي صلى الله عليه وسلم كان الخ كافي شرو وروى أم حبيدة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 على عائشة وأناخذ بها فقال هل من فداء فقال عندنا خبر وعمر وقل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 نعم الأرام الخ اللهم بالله في الخ كفاية كاه الأرم الأنبياء ولم يفتقر بيت فيه الخ  
 والتاسع أنه يقول في التسميع في ابتداء الطعام فإنه نسى البسملة فيه فليقل بسم الله  
 أوله إلى آخره بخلاف النبي صلى الله عليه وسلم في ابتداء الوضوء قال النبي صلى الله عليه وسلم إنه لم يدر من عبد الله  
 إذا قدم إليه طعام أن يقول بسم الله أو لا وكذا في آخره كذا في الأضحية وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 ومن من نسيه يذكر في أول الطعام فليقل بسم الله في أوله وآخره رواه داود والترمذي

قال الترمذي

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا مضى عليك وقتك فقل اللهم اغفر لي ما مضى من ذنوبي وما مضى من عبادتي وما مضى من دنسك

حديث حسن صحيح كذا في مبارك الأزهري ودون عابث رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 أنه قال إذا أكل أحدكم طعاما فليقل في ابتداء بسم الله الرحمن الرحيم فإنه نسى في أوله فليقل  
 في وسطه وآخره ومن لم يسم بسم الله في الشيطان وروى عنه أنه قال إذا مضى عليك وقتك فقل اللهم اغفر لي ما مضى من ذنوبي  
 وما مضى من عبادتي وما مضى من دنسك  
 من طعمه لا يفي فلما رضعها إلى فيه قال بسم الله الرحمن الرحيم من أوله إلى آخره فضحك النبي صلى الله عليه وسلم  
 قل ما زال الشيطان يأكل منه فلما ذكر اسم الله مستقما في بطنه كافي الأكراد وفي صحيحه  
 روى جابر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا دخل الرجل بيته فذكر اسم الله عند دخوله  
 وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء وإذا دخل ولم يذكر عند دخوله قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء  
 وإذا كنتم المبيت وإذا لم يذكر اسم الله عند طعامه قال إذا كنتم المبيت والعشاء وروى عنه أنه قال إذا دخل الرجل بيته  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كذا إذا حضرنا طعاما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ننت أول منه قبله وأنا ابنه  
 حضرا طعاما مرة مع طعاما فبدات جارية أن تاكل بلسانها من فيه فاضربيد بها ثم بدأوا  
 مثلها فاضربيد بين فقالوا لا ينبغي يستحل الطعام أنه لا يذكر اسم الله عليه وأنه جاهد بين  
 يستحل بها فاضربيد بها فجاء هذا الأعرابي يستحل بها فاضربيد بين والذين في بيته  
 ابنه بين في بيته مع يده كذا في مشارق الأنوار أعلمه الأفضل أنه يقول كما رواه أبو هريرة  
 بسم الله كفاية وحصلت السنة سواء في هذا الجنب والحايض وينبغي أن يستعمل واحد من الأربعة  
 فلو تسمى واحد منهم اجزأ عنه الباقي نقص عليه أن في عليه راحة البارئ عابث رضي الله عنهما  
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل طعاما في ستة نفر من أصحابه فجاءوا إلى فاكل بقلته فاكل  
 أما أنه لم يسمي لكفكم قاله حديث حسن كذا في الأكراد والشارع يقول اللهم بارك لنا  
 فيه وارزقنا خيرا منه وإن كان ابن يقول اللهم بارك لنا فيه وارزقنا خيرا منه وإنما يخص

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا مضى عليك وقتك فقل اللهم اغفر لي ما مضى من ذنوبي وما مضى من عبادتي وما مضى من دنسك



والله

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, starting with "و...".

کتاب فیہ الوہب  
توضیح

منتهى قلوبكم بذكر الله تعالى وبعيدكم  
ويعقد الى الواحي الحكيم و لا تقصروا  
على منعه و احذوا من الضلال



Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, starting with a large initial 'S'.

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible][illegible]







الآفات عليهم بالاجتماع كونه نفوسهم يميل الى الخوض فيما لا ينفع في السكينة في الوضوء  
 كذا في كثر العباد وروى عن انس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال السلام في الوضوء  
 والافه في الاثني عشر وصلى عن ابي سعيد رضي الله عنه انه قال في الوضوء في السكينة وقلبه  
 فليعزل عن الناس في الزمان زمان وحشة فالعاقلة من اختار الوضوء كذا في اخلص خلاصته  
 واذا كان زمانه زمان الوضوء فزماننا بالظن الاخرى نفوذ بالله من شرور زماننا وشرور  
 انفسنا اعلم انه لا بأس علينا ان نذكر الاختلاف في افضل من الاعتزال او الاختلاف في  
 صاحب الروضة في شرح البخاري فذهبنا في والاكتفاء الى افضلية الاختلاف لما فيها  
 من القوائد وشهود شعائر الاسلام وتكثير سواد المسلمين وايصال الى بر اليهم ولو بعبادة  
 وتشجيع اجازة وافشاء السلام والامر بالمعروف ونهيها وذهبنا الى افضلية  
 الاعتزال لما فيه من السلامة وكثرة بشرطه يكون عالما بوظائف العبادة وما يختلف فيها العباد  
 تفضل الاختلاف لا يغلب على ظنه الوقوع في الالتم والمعية كذا في الازهار في بالساجد  
 والثالث انه لا يرفع يده في اجمع من الطعام حتى يرفع القدم ايديهم وليدعم انه ياكل لا  
 ذلك من اجل جليسة فيقبض يده ويحسب ان يكون له في الطعام حاجة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذا اكل مع قوم كان اخرهم اكل وكان في كثر العباد وشدة الوضوء والرابع انه ياكل بالابتداء وفي  
 الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني مجور يعني  
 جايح في اكله الصلوة والسلام الى بعض نسائه فقالت ما عندنا الا ماء ثم ارسل الى  
 وقالت مثل ذلك حتى قلى كلهن مثل ذلك فقال عليه الصلوة والسلام من يضيف هذه  
 الليلة قال ابو طلحة من الانصار انا فانطلق به الى رحله فقال لامرأته هل عندك شيء قالت  
 لا الاقم صبياني فقال فعليهم ونومهم فاذا دخل ضعيفا فاطفئ السراج

واريه

واربه انا انا اكل ففعلت كذلك ففقدوا واكل الضيف فلما اصبغ فدا على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال قد نجيتهم من ضعفكم بضعفكم الليلة فانزل الله تعالى هذه الآية ويؤثرون  
 على انفسهم ولو كان بهم خصاصة كما في الاكثار والمشاري الحاشية بسبح بعد  
 الطعام بسبل اليدين عينية وفي العواف ويسحب بسبل العافية بسبل اليدين روى ابو هريرة  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأتم فاشربوا اعينكم الماء ولا تنفضوا ايديكم  
 فانها مارجع الشيطان قيل لا يا محمد رضي الله عنه في الوضوء وغيره قال نعم انتم تكلموا وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يمسح يده ووجهه وزاخره وقال هكذا الوضوء فقامت له آثارها في الشجر وان  
 انه يجهر بالتسمية لسمع غيره وبنته عليه باحق يقدر به وفي الاكثار قال العلماء من  
 وغيرهم ويستحب انه يجهر بالتسمية ليكون فيه تنبيه لغيره على التسمية وليقتدي به في ذلك  
 والسابع انه ياكل اذا اكل الاكل المفروض بقدر ما ينمى به على صلوة قائما وصوره  
 كما في الغرور وفي الاختيار الاكل لما جوره عليه هو ما زاد على الاكل المفروض لينمى به الصلوة  
 قائما ويسهل عليه الصوم قال عليه الصلوة والسلام المؤمن القوي احب الى الله من المؤمن  
 الضعيف ولانه الاستغال بما يتقوى به على الصلوة طاعة وسئل ابو ذر عن افضل الاعمال  
 فقال الصلوة واكل الخبز اشارة الى ما قلنا انه في كلامه وانما من انه يمدح في الطعام  
 والارام وفي صحيح مسلم عن جابر رضي الله عنه انه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يحب  
 ما عندنا الاخر فدعاه فجعل ياكل منه ويقول نعم الارام اكل كما في الاكثار والتاسع  
 انه ياكل القمح او ثلث لقات من الطعام قبل اللحم اذا اراد اكله وفي البيت ويستحب  
 اذا اراد اكل اللحم ان ياكل قبله القمح او ثلث لقات حتى يبرد الحظ والعاشرة ان يمسح  
 الخبز واللحم كما في شرح السنة وفي زينة العوب واستحب التمسك للضعف وزينة

واريه



اي غير

والقطع بالسكين جائز والمحدث ان يقول صاحب الطعام النيف لبيان اكل من غير الحاج  
فانه مذموم كما في الظاهر وفي الاذكار ويستحب ذلك للرجل مع زوجته وغيرهما  
عياله الذين يقومون بهم اثم رفقوا بهم واهم حاجة الى الطعام واه قلت وفي الاحياء  
يزيد في قوله كل على ثلث مرات فان ذلك الحاح واو لظ كان رسول الله وم اذا طوى  
لثلاث مرات بعد ثلث وكان عليه الصلوة والسلام يكرر الكلام ثلثا واما الحلف عليه بالكل  
فمنع والثاني عشر ان يحضر البقل على المائدة فانها مطردة للشيطان كما في الشريعة قال  
جعفر الصادق من احتل به بكنز ماله وولده فليدم على اكل البقول وقد روي انه الملائكة  
تحضر على المائدة اذا كان عليها بقل فاحضار البقل مستحب لما فيه من التزين بالحضرة كما في  
وفي كنز العباد سنة والثاني عشر ان يدعو بالدعاء المروي عن رسول الله مع وعز يستد  
والحلف ومنكر بعضه في الخاتمة اعلم ان المذهب الذي عليه الفقهاء والمحدثون وجماهير العلماء  
وكما في السلفاء الدعاء مستحب كما في الاذكار الفصل الرابع في اداب اكل ومجسعة وعشر  
الاول انه يبدء في غسل الابدن قبل الطعام بالشبان ثم بالشيء لئلا يلزم انتظار الشيوخ الشبان  
للأكل كما في البرازية وفي التفسير يستأنه الفقيه وينبغي لصاحب الدعوة ان لا يقدم على  
الطعام ما لم يقدم الماء لغسل الابدن فاذا قدم له كان الفياك ان يبدأ باخر المجلس ويؤخر صاحب  
لان ذلك جليل غير التناول فالبركة ثابته ولكن لا يترك اخذها باليد بصاحب الصدقة فان  
فعلوا ذلك فلا بأس به انزول كلامه وقيل اول الفسل غلق فالاصابع اوله واهر الفسل  
اطلاقا فالاصابع اوله والثاني انه يعكس فيه بعده لئلا يلزم انتظار الشيوخ الشبان  
وهو منافق للتعظيم وقدمنا بالتعظيم والثالث انه لا يمسح يده بالمندبل اذا غسل  
قبل الطعام بل يتركه يكون انما الغسل قاعا عند الاكل كذا في الخاتمة والاضحية وفي

بستان

بستان الفقيه وكان القياس انه لا يمسح يده بالمندبل اذا غسل قبل الطعام لانه قد  
غسل يده من الشئ فلا مسح بعد الغسل ولكن الناس قد استحسنوا المسح به فاذا فعلوا  
ذلك فلا بأس والرابع انه يمسح يده بالمندبل بعد الاغسل لانه الغسل لا يزيل العرق كما ينطق  
به الحديث قال عليه الصلوة والسلام مزبات وفيه غمر الطعام فلا يلزم من الاغسل  
والمسح تحق ازالة العرق كذا في البرازية والخامس انه يقول بسم الله قبل الاكل  
بسم الله رب الارض والسماء بسم الله الذي لا يضره اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو  
السميع العليم وحكي انه كانت لابي المسلم الخولاني جارية وكانت تسقيه السم ليموت  
لانها تبغضه لكبره وكان السم لا يعمل عملا فلما طال ذلك قالت له اني اسقيك السم  
مدة طويلة فكيف لا يعمل فيك فقال لها اذا عقيت السم فقالت لا انك صرحت شيئا  
كبه فاعتقها ثم قال لها اني اقول عند الاكل بسم الله خيل اسماءه والسكوت انه لا يبدأ  
بالطعام حتى يبدأ المقدم علما وورعا او الشيخ روي ما حذيفة رضي الله عنه قال كنا  
اذا حضرنا مع رسول الله ص طعنا لم نتناول قبله حتى يبدأ رسول الله ص كما في كنز الجاه  
وفي الشريعة ولا يبدأ الا بالاكل الا الاكبر سنا والافضل علما وورعا وفي بستان الفقيه  
وان كان في المائدة اكبر منك فلا تبدأ قبله فانه يقال الصدق للسلطان والبدية  
لذي له سب والسابع انه يأكل بعجوة فانه لذلة الاكل على قدر الجوع ولما ينسى  
اجبا بعينه وليصفوا عقله وينشرح صدره ويستند قبله كذا في العباد والشرع  
والثامن انه يمسك عن الطعام قبل الشبع كذا في كنز العباد وقال ابن مسلم في  
الجزء ثانيا بآداب لم يعمل الا بعلو الموت فصيل وما دبه قال ادبانه يأكل بعجوة  
ويرقع قبل الشبع كما في الشريعة وفي العوارف ومن احسن الادب واحمها انه لا يأكل

بستان



الا بعد الجمع ومسل عن الطعام قبل الشبع والكسح انه يقول في قوله كل لقمه بسم الله الرحمن الرحيم  
 والكسح ان يقول في اخر كل لقمه الحمد لله رب العالمين كما في كذا العباده وفي صحيح مسلم روي  
 رضي الله عنه انه رسول الله عم انه الله ليرضى عن العبد ان ياكل اكله فيحمد عليها او يشرب شربه  
 فيحمد كذا في مشارق الانوار وقال شارحها اني بينا الله انشاء اياه الاكل والشرب  
 وان كان قليلا يستحق الشكر عليه والحادث انه يصغر اللقمه ويكثر مضغها ولم يتكلمها  
 كما في الاحياء والثاني ان يكون بصره الى ما ياكل ولا يلتفت يمينا وشمالا ولا ينظر مثالا  
 في وجوه القوم عند الاكل ولا الى لغتهم ولا الى جانب الذي يعطى منه الطعام ولا يراقب اكلهم  
 كما في الشرح وفي الاصل ومن الادب ان لا ينظر الى وجوه اصحابه ولا يراقب اكلهم فيستحيون  
 بل يخفض بصره عنهم ويستقل بنفسه والثالث غسل يده وجهه اذا غسل بصره او عطش  
 او وضع يده على فمه لانه ربما خرج من فيه فيقع في الطعام فيكفه عن اوبقعه على ثوبه  
 فيأذى والرايع ان يعرف وجهه عن الطعام ويأخذ بيساره اذا اخرج شيئا منه  
 كما عظم ونحوه والخامس ان لا يغسل اللقمه الكثره في الخل ولا الخل في الدسمه والساده  
 ان لا يغسل اللقمه التي قطعها بالسنة في الخل والمرق وفي الاصلاء واذا اخرج شيء منه فيه  
 صرف وجهه عن الطعام واخذ بيساره ولا يغسل الكثره في الخل ولا الخل في الدسمه لانه  
 ربما كره غيره واللقمه التي قطعها بستة لا يغسل بقيةها في الخل والخل والسابع ان لا ياكل  
 يده في القصه حتى يرفع صاحب يده منها لانه يتوهم الشدة والحرس والثامن ان لا يرى  
 العظم وقشر البطيخ وما يشبهها بل يضع يده اخرا علم انه اذا رى رجا يصيب  
 شيء منه على ثوب صاحبه فيثالم اولاه العظم والحجر وما يشبهها طمعا في ان لا ياكل  
 رجا يقع على النجس فيجبره فيضع يده في يده فاذا فرغ من الاكل وضع يده في يده

مقيد  
 دفتر  
 ١٢٧٢

Osmanlı U. Kütüphanesi  
 Kış. H. H. H. H.  
 Yen. Yılı  
 Eski Kütüphane 1373